ترجم هـذه الرسالة من اللغة الهندية الى العربية و ذيلها
بضميمة مهمة وسماها

الارشاد والعون

الى

شجرة الكون

الشيخ صالح بن الشيخ سالم با حطاب
صدر المدرسين و نائب المفتى فى جمعية
نظام محبوب بحيدر آباد الدكن

واما شجرة الكون باللغة الهندية من المصنفات الاينقة للشيخ
العلامة عبد القدير محمد الصديقى الحيدر آبادى

فهرسة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله . وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفو مولاه التواب الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه و نفعنا ببركاته . هذا تعريب الرسالة الفائقه . والزلالة النافعه . المسماة بشجرة الكون (التى هى باللغة الهندية) تاليف الجهبذ العلامه . والمدقق الفهامه . الشيخ محمد عبد القدير سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق . جعلتها بالعربية باصرار احباب عزيز على اصرارهم . ولا تسعنى للودة والخلوص مخالفتهم و من جملة اولئك الخلص من الاحباب . محب العلماء و منبع الفضائل بلا ارتياب . مخدومنا ذو الجاه العالى . صاحب المجد والمعالى . الفاضل المحترم . حميد الخصائل والشيم . النواب فخر يار جنگ بهادر صدر المهام و وزير المال بحيدرآباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال رب العباد . فاشارتهم الى غنم . و عبارتهم لدى حكم . عند تنكيد حال و تشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . غير مبال بهم متكلا على رب العباد . متسليا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه بد أبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما يتجرعونه مما يفتت الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونه . و تضمنت على الاسرار المصونه . وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة ، لمن يتذكر او يخشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلفى .

وكان ذلك بسعادة العهدالميمون من المهد الذى البسه الله لباس العز بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالى والايام . ببقآء سمو حضرة من احى سيرة الخلفآء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركزالامان . اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب مثنية عليه بالتشاكر . ولا برحت سحائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسياده . وحفظه واولاده بعين العناية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع فى المقصود بعون الملك المعبود .

شیخ سالم باحطاب (مولوی فاضل)

[illegible] مفتی جمعیت [illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

(١) المفهوم ـ هوالمعنى المتعقل من اللفظ اوالعنوان .

(٢) المعدوم ـ هو المفهوم الذى يتعقل من اللفظ اوالعنوان ولم يكن له مصداق ولا معنون كشريك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن (موجود) ولكن ليس له مصداق لاذهنا ولا خارجا

(٣) الموجود ـ ,, الف ،، كل مفهوم وعنوان يتعقل وله مصداق ومعنون سوآء كان فى الذهن اوفى الخارج فهوموجود .
,, ب ،، للوجود معنيان الاول مابه الموجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى مابه الموجودية هو شئ خارجى ينتزع و يوخذ منه معنى الثبوت اوالوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هومايحصل فى الفهم والعقل من وجودشئ وثبوته فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بمابه الموجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجيه ـ فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى ـ ,, الف ،، للوجود الحقيقى اسماء منها الوجود بالذات . الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقه لابشرط شئی (اعم من بشرط اللا کثرة و من بشرط الکثرة)

„ ب ” فالوجود الحقیقی بمعنی مابه الموجودیة عین ذات الحق سبحانه وتعالی والایلزم الاستکمال بالغیر .

„ ج ” الوجود خیر محض والعدم شر محض فان لم تظهر من شئی بعض آثار الوجود فهو عدم اضافی یترتب علیه الشر الاضافی وای امر کان الخیر فیه کثیرا والشر قلیلا فهو حقیق لان یوخذ ویختار والامر الذی یکون فیه الشر کثیرا والخیر قلیلا فهو جدیر للترک فقوانین التمدن تکون مبنیة علی الخیر الکثیر عملا والشر الکثیر ترکا لکن فی امور الدنیا والشریعة توصل فی الدارین الی الخیر الکثیر . والشئی الواحد یمکن ان یکون باعتبار خیرا وبآخر شرا کالشر الاضافی مقتضاه ذالك واما باعتبار الوجود فکل شئی خیر لان الوجود خیر محض .

„ د ” الوجود المحض والوجود المطلق منحصر فی ذات الحق سبحانه وتعالی فالاشیاء باسرها اعدام اضافية فلاتخلوعن شر والحاصل ان من لوازم المخلوقات اعدام اضافية یلزمها الشر لان التعین دال علی الامتیاز وعلی خروج شئی ماوهوالعدم . وتعین المخلوقات . اضافی وعدمی واما تعین الباری تعالی فذاتی و وجودی ای بغیر الاضافة الی غیره وبلا

خروج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتى ولا الاستغناء الذاتى من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما اوشرا من الافتقار والاحتياج الذاتى .

(الاحدية) «الف،، ويقال لها الهاهوت . وهو . والشان التنزيهى والغيب المطلق وبشرط لاشى وبشرط اللاكثره والانانية العظمى

،، ب ،، الاحدية ذات منزهة عن الظنون والاوهام لامجال للكثرة فى هذا الشان

،، ج ،، ويكون فى الاحدية العلم الذاتى والنور والوجود والشهود فهى بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن لايعتبر ذالك لان الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

(الوحدة) ،، الف ،، تسمى حقيقة محمدية بشرط شئ بالقوة وبشرط الكثرة بالقوة .

،، ب ،، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيونا ذاتية .

(الواحدية) ،، الف ،، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل

،،ب ،، الواحدية ذات فى علمها الكثرة بالفعل والمراد بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان شيئت قلت (اعتبرت فيها الكثرة)

« ج ،، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات مختلفة لذات واحدة لا انها ذوات اواشياء مختلفة .

« مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالوهية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية واجمالها ومرتبة الصفات تفاصيلها وتسمى مرتبة الالوهية مرتبة اللاهوت ايضا ـ

« ج » الشرك » هوا شراك شئ ما مع الله تعالى فى الوجود بالذات او فى الصفات بالذات

« د » الذات هى مرجع الصفة يعنى ماتقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى و العيوب و النقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقة ليست الاذات الحق وهوعين الوجود

« ه » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء و المنتزع عنها يعنى انها تنتزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعنى انها اعتبارات مختلفة و معان متغايرة و مفاهيم متبائنة .

« و » كل معلوم كلى اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى ـ وكل معلوم جزئى اوعين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وباثر التجلى الالهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الالهى اوالتجلى الالهى يسمى ربالعين الثابتة والعين الثابتة مربوبة وعبداله وباتصال الاسم الالهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم اوالتجلى .

« ز » التجلی الالهی والعین الثابتة لا تظهران بل باتصالهما یخلق شئ مرکب و یظهر .

« ح » الاسماء الالهیة ترید أن تؤثر فی مربوباتها لکنها متضادة و مختلفة کالخالق والرب والممیت فلهذا لا توثر ولا تعمل فی عین واحدة فی وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحکیم یرتب هذه الاسماء فالترتیب العام والنظام الکلی یسمی تقدیر اوعلی وفق التقدیر تظهر الاشیاء وظهورها هکذا یسمی قضاء .

« ط » جمیع الاشیاء سوآء کانت صغیرة اوکبیرة لا تخلو عن جمیع الاسماء الالهیة لکن بعض الاسماء یکون مقدما وحاکما والاسماء الاخری تکون معینة وتابعة له .

« ی » المعطل هو الذی لا یفعل الفعل علی وقته فالاسماء الالهیة باسرها تفعل علی وقتها فلیس اسم منها معطلا .

« التقسیم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقیقیة ـ کل شئ کان بالذات یسمی حقیقیا و کل شئ کان بالعرض یسمی اعتباریا ـ الاعتباری معنیان (۱) ما کان له منشاء واصل فهو اعتباری حقیقی وانتزاعی و(۲) مالم یکن له منشاء واصل فهو اختراعی واعتباری محض ـ (۳) الصفات الحقیقیة التی لا تکون باعتبار المخلوقات والاضافة الیها وهی سبع .

والبصر		والسمع		الحیاة والعلم	
بصر	مسموع	سمیع	معلوم	عالم	

والکلام		والقدرة		والارادة	
کلمه	کلیم	مقدور	قدیر	مراد	مرید

التقسيم الثانى للصفات ـ هى ايجابية و سلبية فالا يجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالحى و العليم و القدير و غير ذالك . و السلبية ما كانت فيها دلالة على التنزيه عن نقص ما كالغنى و الصمد و القدوس و غير ذالك .

التقسيم الثالث للصفات ـ هى بسيطة ومركبة فالبسيطة او امهات الصفات هى ما دلت على معنى واحد و هى سبع صفات حى و عليم و سميع و بصير ومريد وقدير وكليم ـ والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطه و دلت على معان شتى كالخلاق و الرب و المميت .

التقسيم الرابع للصفات ـ (١) اسم الذات و (٢) اسم الصفه و (٣) اسم الفعل ـ فاسم الذات مادل على الذات كالقدوس و الغنى والصمد ـ واسم الصفه ماكان فيه ظهور الوصف كالعليم و القدير والقوى و الجميل ـ واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحى والمميت وغير ذالك

التقسيم الخامس للصفات . الاسماء اللاهوتيه زوجان لايخلوعن احدهما صفة أصلا ـ وهى الاول والآخر ـ والظاهر و الباطن ـ

التقسيم السادس للصفات . جلالية و جمالية فالجلالية هى ماتتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخافض والمنتقم والجمالية هى ما تتعلق باللطف كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والجواد ـ

التقسيم السابع للصفات ـ ثمانية و عشرون اسماء الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها و هى هذه ـ

البديع   الباعث   الباطن   الآخر   الظاهر
عقل الكل   نفس الكل   طبيعة الكل   الجوهر الهبا   شكل الكل
همزه   ها   عين   حا   غين

الحكيم   المحيط   الشكور   الغنى   المقتدر
جسم الكل   العرش   الكرسى   فلك البروج   فلك المنازل
خاء   قاف   كاف   جيم   سين

الرب   العليم   القاهر   النور   المصور   المحصى
فلك زحل   المشترى   فلك المريخ   فلك الشمس   فلك زهره   فلك عطارد
يا   صاد   لام   نون   را   ظاء

المبين   القابض   الحى   المحى   المميت   العزيز
فلك القمر   كرة النار   هوا   ماء   الطين   جماد
دال   ثا   زا   سين   ضاد   ظا

الرزاق   المذل   القوى   اللطيف   الجامع   الرفيع
نبات   حيوان   ملك   الجن   الانسان   الانسان الكامل
تا   ذال   فا   با   ميم   واو

وهذا التفصيل انما هو على راى بعضهم وان لم يكن له تعلق بالتصوف احببنا ان نبين معتقدهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب لايخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« المعلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكمته والا لزم الجهل والاضطرار فالمعلومات الالهية تسمى اعيانا ثابتة . وكان امر كن كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخلة فى مرتبة الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذليست تحت

امر كن وبالجملة ما كان بعد امر كن فهومخلوق و مالم يكن بعد امر كن فليس بمخلوق كاسماء الله و صفاته و معلوماته اى الاعيان الثابتة .

« الحقائق قسمان » الهية و ممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعيان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضا اقدس . وخروج الاعيان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضا مقدسا ويترتب الفيض المقدس والاعيان الخارجية على الاعيان الثابتة فى علمه تقدس و تعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم اوالعين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات و مظاهر اه . فهذه الكليه العارضة له لا تقدح ولا تؤثر فى تعينه الذاتى و تشخصه وكونه جزئيا حقيقيا لا نهما اعتباران متغايران فلاتناقض .

« المعلومات الجزئيه» الف» المعلومات الجزئيه للمخلوقات تسمى اعيانا ثابتة و حقائق الاشياء . وماهيات الاشياء (للكليات) وهويات (للجزئيات)

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعيان فى العلم بالتجلى العلمى و الفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذالعلم صفته و هذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات و الحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للاثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق تترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» الفيض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للاعيان و الاستعدادات الكلية من لوازم الاعيان فكما ان الاعيان ليست بمخلوقة فكذ الوازمها لان مرتبة العلم و المعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الاعيان قسمان كلى وجزئى فالاستعدادات الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط خارجى . والاستعدادات الجزئية هى تفاصيل للاستعدادات الكلية فى عالم الخلق و هذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلى ومشروطة بشرائط ومخلوقة للقيوم الحق تعالى .

«ه» والافعال التى تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة والامور التى قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والا لتسلسل فمن لم يكن له ارادة ولااختيار فهو مجنون غير مكلف .

«و» الممكن لايوجد ممكنا ولا يخلقه سوآء كان ذاتا او فعلا فمن ثم ماكان مخلوق خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاء الوجود من شان الواجب لاالممكن .

«ز» اذا آمر رجل بفعل ما فوجود ذالك الفعل ليس بضرورى واما اذا كان الامر (كن) للفعل نفسه فلابد من وجود ذالك الفعل .

«ح» اذا آمر احد بفعل وكان ذالك الفعل منا سبا لحقيقته فتعطى الارادة اولا ثم يومر الفعل بكن فيوجد ذالك الفعل واذا آمر بفعل تابى طبيعته عنه وكان ذالك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لاتحصل له الارادة ولا يومر الفعل بكن فاذا لايصدر ذالك الفعل منه ففى هذه الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المامور بذالك وايضا

تابى العين الثابتة بالقوة التامة بلسان الحال ظهور ذالك الفعل و ان كانت هى التى تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبتدأ بعد «كن فيكون » وهى مرتبة المخلوقات ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انهامباينة اوخارجة عن ذات الحق سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تغاير مرتبة العلم بالجملة لان العلم لاتترتب عليه الآ ثار وهذه المرتبة تترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة زالت عن العلم الالهى اوصارت موجودة فى الخارج كلابل العين الثابتة الآن ايضا ليست بموجودة فى الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط الوجود الحقيقى . والعجب ان ليس فى الخارج الا الوجود وهو واحد محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة فى الخارج وباختلاطهما يرى الوجود الواحد متعددا والاعيان الثابتة الغير الموجودة فى الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتبارى » يسمى اضافيا وبالعرض و ممكنا و عبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذا لك يكون مفتقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى فى كل لحظة وآن لانه قيوم و امداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم فى كل آن يفنى بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية و هذا الاعدام والايجاد على الدوام يسمى تجددا لامثال . واما امداد الوجود الشخصى فيسمى الر

ه « الجوهر » هو الممكن المستقل الذى لايكون فى محل ولا فى موضوع على راى الحكماء واما عندالصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

و الاشياء التى تدعى الحكماء بجوهريتهاهى فى الحقيقة اعراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عندالحكماء و فى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود.

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات و اقسامه تسعة الكم اى العدد و الكيف اى الكيفية و الاضافة اى النسبة و الزمان اى معيار الحركة و المكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى و الوضع اى النسبة الى اشياء اخرى و الى اجزاء نفسه بعضها ببعض او الهيئات او الشكل و الملك اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية و الفعل اى تاثير شئى على آخر و الانفعال اى قبول اثر الغير و فعله و التأثر.

« عالم الا رواح » يسمى عالم الا رواح عالم الملكوت و عالم الا مر ايضا و يكون منزها عن الصورة و الشكل و الوزن و الزمان و المكان و وجود هذه الاشياء و بلوغها الى الكمال ليس تدريجيا و لكن تكون فيها امهات الصفات و الحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة و تجلى الاسماء الالهية فالارواح حادثة و تحت امر كن.

« ب » للخلق معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحله عالم الشهادة و عالم الارواح و الثانى الاحداث تدريجا و محله عالم الشهادة فقط و يقابله عالم الامر المتعلق بالارواح.

« ج » واعلم انا اذانسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات.

و اذانسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات

واذانسبنا الحادث التدريجى الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح المحمدى (صلعم) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم والا نانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شيت قلت ان للوجود تشخصان و تعينان (١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حال (٢) التشخصات الاعتبارية التى لاتزال تتبدل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبة والكهولة والشيبية ولا يصير بذلك كليا ولا اعتباريا

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالما وفاعلا و موثرا يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوما او منفعلا اومتاثرا يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية ـ تتركب بامتزاج عقل الكل و نفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلما و نفس الكل لوحا لان تجلى العلم الالهى اوظله يكون على عقل الكل اولا ثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحا جزئيا و اذا اجتمعت الذرات و لحقت لها حالة اجتماعية و حصلت بامتزاجها طبيعة خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذالك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التى لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيميون اوالكروبيون وهم الملائكة المشغولون فى عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم فى نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد مذكور فى عالم الشهادة .

« الملائكة اولوالعزم » فى جميع الاشيآء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى فى جميع العالم مثلا مظهر العلم فى الملائكة جبريل عليه السلام ففى كل فرد لا بدمن مركز جزئى من القوة العلمية اوالقوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف » يكون فى عالم المثال امتداد وشكل وصورة وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزه عن المكان والزمان لانك ترى فى عالم المثال مالا يسعه حجرتك بل بيتك وملكك بل الارض كلها وترى الان ماكان فى الماضى وما سيكون فى المستقبل مع ان الماضى والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذى لااصل له ولاطائل تحته والثانى الخيال المنفصل اوالمقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا وقائم بمنشائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهوخيال الانسان الكبيراى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعالم الامر روحه و يقال له عالم المثال و البرزخ الاول .

« ج »عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والاستقبال والحال ولايشترط لروية مافيه نور الشمس ولاضياء السراج .

« د » تتشكل فى عالم المثال الارواح والمعانى وتظهر صور ما فى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل مافى عالم الشهادة وماتحت ذالك .

« ه » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالرؤياء الصادقة والثانى مايكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسمان الاول مالم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولانقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالرؤياء المطلوبة للتعبير . و الثالث ما يكون مختلقا غلطا مخترعا كاضغاث الاحلام .

« و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذاصار شئى من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلايقدح ذالك فى اصل تجرده وكونه غيرذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تاملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .

العيش نوم والمنية يقظة . والمرأ بينهما خيال سارى

ولكن ذالك ليس خيالنا وتحت ارادتنا و قدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لايستطيع احدرد ذالك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لا ننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسنا بل نحن علم لآخر كما قيل .

نہ ٹلا ئے سے ٹلیگی ہے بلائے آسمانی میرا اعتبار حسرت میرا اعتبار ہوتا

يقول الشاعر لا يندفع بدفع احد فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيانفس لوكان اعتبارى . اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدران يفنى خيالاته لكن لا يقدران يفنى ذاته لا نها قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكمال صنعته .

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك . يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتخلق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدريج ولها فيه وزن وشكل وصورة وخرق والتيام وسائر خواص المادة وهى داخلة تحت الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهدها فى عالم الشهادة الا فى زمن الحال واما المضى والاستقبال فليسا بمشاهدين .

واعلم انه لايوجد شيئ ما فى عالم الشهادة الاوله وجود فى العوالم الفوقانية سوآء كان الموجود جوهرا اوعرضا او خطا او هندسة ايا ما كان .

« الجوهر الهبائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم بائتلافها وانتظام وتركيب فيما بينها .

« شكل الكل »

اعلم ان ذرات الجوهر الهبائى تنتظم بعضها ببعض وتظهر فى اشكال متنوعة فيقال للشكل المشترك الكلى من ذالك شكل الكل (اى الشكل المحمدى صلعم) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحلا للصور يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المحمدية صلعم .

« الشكل الجزئى » احدى واربعون هيولاء جزئية واثنان واربعون اجسام جزئية مظاهر للاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلى الهيولى الجزئى ومظاهر الجسم الكلى الاجسام الجزئية .

« البسائط » البسائط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار والهوآء والتراب . وعند حكماء زماننا هى اثنتان وسبعون اوتزيد على ذالك ومن جملتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سعى هولاء المتأخرين فى التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر لتركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التى بينها ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتبارى لان الاعتبارية تعرض المركب لا البسائط .

« المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا فى المركبات . لانه فى الحقيقة لا مظهر لذاته تعالى التى هى بسيطة محضة ولا لصفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمنت فيه صفات عديدة .

« الجمادات » توجد فى الجماد الابعاد الثلاثة (وهى الطول والعرض والعمق) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد فى النباتات الابعاد الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد فى الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهرى والحواس الخمسة ويسير من التفكر .

« ذو والعقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والاختيار العالى ففى البدء يكون ذو والعقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبلغوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فحينئذ يصير روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذجاله وهذا التخصيص مخصوص بجناب الانسان فلذالك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

„ الانسان ،،

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوبة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالانعام بل هم اضل واذ اغلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بحقائق الاشياء والتشرف بالعرفان الرحمانى وتعقل العدمية الذاتية لنفسه او افناء الافعال والصفات والذات وصيرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهى

مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زینت افزائے سریر و افسر شـــاهانه هم
آفریں آفرینش زیب اورنگ شهی
نـور چشم صاحب خانه چراغ خانه هم

یعنی ان الانسان الکامل هو المقصود الاعظم لایجاد العالم و مرأة للاسماء والصفات و مزین العرش والرئیس الاعظم هو .

محسن الخلق لایجاد زینة مزایا الملکوت نور عین صـاحب الدار وسراجها هو ففی الحقیقة لاتصدق هذه الاشعار الا علی الذات العـالیة والصفات السامیة لحبیب الله سیدنا محمد المصطفی و نبیه المجتبی صلی الله علیه وآله وسلم .

,, الانسان الکامل بالعرض ،، کان فی کل زمان ویکون بظل کنت نبیا و آدم بین المـآء والطین نائبا وخلیفة واذا لم یبق الانسان فی عالم الشهادة الذی هو محل النظر الالهی قامت القیامة الکبری .

,, صاحب الوحی ،،

الولایة ـ قد یقال للقرب الربانی ولایة فهی اذا اعم من النبی اما الانبیاء فتکون فیهم جهتان الاولی هی اخذهم الوحی عن جهـة قرب الخـالق والثانیة تبلیغهم الناس عن جهة قرب الخلق فمعنی قولهم ان الولایة افضل من النبوة هو ان جهة الخالق افضل من جهة الخلق لا ان الاولیآء الذین هم اتباع افضل من متبوعیهم ای الانبیآء ـ سلام الله علیهم اجمعین .

« ب » لابد للنبوة من العصمة واما الوحی فهو امر یقینی لتتمیم الحجة عـلی التبلیغ الی الخلق ـ بخلاف الولایة فان العصمة فیها لیست بضروریة فتحصل من هذا ان کون الالهام یقینیا لیس بضروری و الولی تابع للنبی و معلم احکامه الناس اذ عصمة النبی المتبوع کافیة شافیة .

« غير صاحب الوحى »

فى كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوى والسفلى واربعة اوتادو سبعة ابدال ـ ويكون فى كل بلدة قطب ايضا ـ وبعض الا ولياء يكونون افرادا ليسوا تحت اثر الا قطاب وأمرهم وخلا هولآء فبعض مجنونون وبعض محبوبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الحجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منح الله جل شانه لهم .

„ الجن „

هم مثل البشر ذو وعقول و توالد و تناسل ولكنهم بالنسبة الى عوام الانس الطف ويكون الجزء النارى فيهم از يدفهم يتشكلون باشكال مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجنى فيرى واذا تشكل الجنى وتجسم فى عالم الشهادة ترتبت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجنى فى صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة . والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمى الانس والجن الثقلين وتمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس .

„ الجن الخبيث „

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابى البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون .

„ الجن الغير الخبيث „

وهم العوام من الجن . واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف صحبة

خير الخلائق سيد الاصفياء وخاتم الرسل والانبيآء صلى الله عليه وسلم

„ عالم البرزخ "

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثانى والقبر ايضا « ب » وما بعد الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففى عالم البرزخ يظهر باطن الانسان وباعتبار الاعمال تترتب الراحة والكلفة بالجمله « ج » ويكون لاهل عالم البرزخ ربط ماباهل عالم الشهادة لذلك يحصل لهؤلآء من علم واطلاع ماباحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين فى عالم المثال كما فى المكاشفة او المنام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون ما يجرى عليهم كفاحا فكان حال هولآء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة بعد ولم يتخلص فالاخيار فى خير والاشرار فى شر وكان ذا تمهيدا ومقدمة لقيام الساعة .

„ عالم القيامه "

اى عالم الحشر . اعلم ان الدينا فى الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك فالرسول صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن رويا احوال الدنيا فلقد ورد الناس نيام اذا ماتوا انتبهوا .

ضميمة

„ النجاة "

هل من خروج للكفار من النار ؟

اللهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى تخفيف العذاب عنهم قد اختلفت الصوفية فقال بعضهم بعد المكث الطويل ولبثهم فيها احقابا

بالويل والعويل اذا غلب الحب الذاتى لله جل مجده على غضبه و سخطه و انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة و وضع الرحمن قدمه فى النار حصلت ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار ـ و تبدل العذاب بنعيم مخصوص منا من العزيز الجبار ـ و جزم الباقون بخلاف ذلك ـ فلا سبيل الى تخفيف ما هم فيه هنالك ـ عملا بقوله تعالى من كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد بل العذاب الابدى نتيجة عزمهم على الكفر الدايمى جزآء وفاقا ۰ اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين ۰

,, مسائل مهمة ،،

عندالقائلين بكون الاعيان الثابتة مجعولة علما و خارجا الجعل عندهم بمعنى الاحتياج ـ والاعيان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة للواجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفتقران الى ذت العالم ۰

والامور الانتزاعية محتاجة للمنتزع عنها ـ ومن قال ان الاعيان الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة قبل قول كن انها مجعولة ۰ حيث ان الاعيان الثابتة ليست مجعولة عنده الا اذا تعلق بها قول كن ـ فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى الخلق ـ وظاهر ان الآثار لا تترتب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا توجد الموجودات الا بعد كن ـ فتحصل من ذالك ان مرتبة العلم متقدمة على القدرة والارادة والكلام ۰

ومن قال ان الاعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بفساد قوله لان العلم الالهى وكذالمعلومات الحقة ليست حادثة ـ بل الحادث

مجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى ـ فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتـه فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود جعلا و مطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة اومنشأ للاثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها او استقلالها بالذات ـ والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية ـ والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لايرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدميـة الذاتية للمكن باعتبار الفنائية ومن نفى الجبر و الاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والمتلذذ بلطائف الحكمة الالهيـة على كل حال .

وكذا القائل با مكان رؤية البارى عزاسمه نظره على التجليات المثالية ـ والنافى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية ـ واما انكار التجليات ـ يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق ـ وللحق رفيق .

المذاهب فى الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود الى عالم الشهادة يرى ذات الحق و وجوده مباينا ومغاير الذات الممكن و وجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق و ذات الممكن يعتقدون بأن الممكن فى كل آن ولحظة . مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العليه . وانه تعالى هو القيوم والمحيط علما للمكنات . وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات .

ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضا ولم ير شيأ من الممكنات والمخلوقات اصليا بل يراها ظلا للكمالات الربانية ولا يرى الممكن موجودا بالذات فمن كان ذامعتقده يقول فى مقابلة كل صفة الهيــة بضدها اى العدم مثلا فى مقابلة الحياة الموت وفى مقابلة العلم الجهل وهلم جرا فى الصفات باسرها فالقائل بهذا لايرى الاعيان الثابتة ولا المعلومات الالهية موجودة بالوجود العلمى والقائلون بهذ القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لايرى الاوجود الحق جل شانه حقا . وما سوى الله تعالى يعتقده معدوما بالذات الا انه يسلم لكل شئ مرتبته واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فالقائلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا فى حال الفناء .

اذ نظر السالك مركوز الى ذات الحق والوجود المطلق لامجال فى تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئا من الاشياء معدوما او عبثا اصلا اذ فى مذهبه كل شئ معلوم لله و مرتبط بالاسماء الالهية .

وحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و منتشئ بالذات الالهية - ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة و مغائرة عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للاثار والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى علمه فحسب -

وكون الممكنات منشاء للاثار و موجودة فى الخارج ليس الا باعتبار ارتباط العلم مع الاسماء والذات -

وللعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم الالهى - وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى العلم الالهى وما ذالك الا نزر قليل و ثمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه بربط الاسماء والصفات - فاحذر من الهفوات - وهذا مذهب المحققين من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع الجمع او الجمع مع الفرق - وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة فى الاصطلاح -

والمذهب الخامس - مذهب وحدة الموجود وهولاء لا يعتبرون مابه الامتياز ولا يسلمون حقائق الاشياء و ينكرون الاحكام والاثار بالسنتهم -

فاذا اضطر وانسوا ما يقولونه بالسنتهم وحذوا حذو اهل التحقيق - فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب - هلا يأكلون الغائط والنئى الخبيث باعتقاد انه طعام مرئى لواهلك هولآء انفسهم - لاستراح الناس من ورطتهم - وفى الحقيقة التبس على هولاء فهم كلام العرفاء لان اكابر الطريقة لا ينفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا فى اعتـقاد هم وللناس فيما سوى الله انهـماك كبير وغفلة ـ و شغف خطير ولوعة ـ

نبذ وا الحقيقة الحقة ورآء ظهورهم ـ هب انهم لو اعـترفوا ما كان ذالك الا بالفاظهم ـ يقولون بافواههم ماليس فى قلوبهم ـ

الا ان اوليـآء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده ـ و يعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيقيا ومستقلا بالذات ـ فلا يقولون ان ما سوى الله مفقود ـ الا بقصد جعل الاشيآء مرآة للحق المعبود ـ حاشالله ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء ـ ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار ومابه الامتياز غلط وهباء ـ

العياذ بالله ان هى الا زندقة محضة والحادبحت

والمذهب السادس مذهب السوفسطـائية فانهم لا يرون العالم الا خيالا صرفا ـ ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا ـ ما اغفلـهم لم يجد وامن العقل السليم نصيبا ولا حظا ـ الا يظن اولئك ان هذا العالم ليس خيالا بحتـا ـ بل هو عـلم الهى مرتبط بذات الله الحى القيـوم ـ الرب الذى لا تأخذه سـنة ولا نوم ـ لقد علموا ان ما سوى الله غير مستقل وا سفـا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هى حقيقة مستقله ـ وبالذات موجوده ـ وان من شئ الا وله ربط بهـا ـ فـكان هولآء لم يجدوا طريقا الى الحقيقه ـ والا لم تصدر منهم مثل هذه الهفوه ـ حسرة عليهم لو اقنوا انـا نيتهم الوهميه ـ لتجلت لهم الا نانية الحقيقية ـ فما لهو لآء لا يفقهون ـ وعجبـا منهم كيف يحكمون ـ وانى يصرفون ـ لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيهـا ليست لها حقيقة فى الحقيقه

لوا طمأ نوا قــليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال والا كرام - اذلا واسطة بين ابطــال البــاطل واحقاق الحقيقة - تفا لهم لــا ابطلوا الباطل ماذا اخو هم عن تحقيق الحقيقــه - وحيث اعرضوا عن العدم لو توجهوا الى الوجود - لفرحوا بنيل المقصود .

ربط الحادث بالقديم

اى ربط و تعلق بين العبدو المعبود ا هو كتعلق النجار بالسرير . حيث رتب الالواح واثبتها بالمسامير . كلا والله ليس كذالك لان الوجود . هو عين ذات المعبود . والسرير بعدكمال صنعته . وتما م بنيته - لايكون محتا جا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهــا ر . والعــبد فى كل آن ولحــظة مفتقر الى المعبود الجبــار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتى ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالفرخ المنفلق عنها . فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعياذ بالله مربوبالا والله ان هذا لمحال و مستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . فالله ذو المن والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا المــاجدذوالجلال . كل والاشياء باسرها اجزآء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء انتفاء الكل بالبــداهه . والكل محتــاج فى وجوده وتحقــقه الى الجزء وذالك ظاهر على اهل النباهه . لانه لولا وجود الاجزاء لــاوجدالكل والله جل شانه لوفنيت العوالم كلها لــا تأثرت ذاته الساميــه . ومحتاجة الى ذاته العلية جميع الاشياء . والله الغنى وانتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل والواجب هو الحال . حاشالله لا يصح ذالك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الحال محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالت عظمته . لا يتأثر اصلا بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكماله ازلى وابدى فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلهما كمثل البحر والامواج . معاذالله ان هذا لهو المالح الاجاج . الا ترى فى الامواج سببها الهواء والله سبحانه لا ضدله ولاند . ولم يكن له كفواً احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته . واتقان حكمته . لايجاد المخلوقات . وابداع الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا . فالحق ابلج . والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن . مثلهما كمثل العنكبوت ونسجه الواهن . كلا اذبيت العنكبوت من مادة لزجة اخرجه من جوفه . حين نسج البيت بيده .

فلا يجوزله ان يقول ذالك والله قطعا . وتالله ليس الامر كذالك اصلا . محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين الموجود . الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود . ولا يوصف العدم بانه موجود . ونسج العنكبوت . قديبقى بعد موت العنكبوت . واما وجود الممكن بغير الواجب ولو لمحة من الزمن . غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انهما كمثل النخلة والعاجوم . كلا والله لا يقول ذالك الا الظلوم على نفسه والغشوم .

لان الاستحالـة ایضا حاصلة فی العلجوم والنخلـه ۔ وبعد کونه نخلة لم یبق العلجوم وباختلاط المـاء والطین واجزاء اخری کان وجود النخله ۔ فلیس لا حدان یقول ذالك بلسان حال ولا مقال ۔ فی شان الله ذی الجلال ۔ فمـا ذا بعدالحق الا الضلال ۔ ولیس الله جزألا حد ۔ ولا احد جزألله الصمد ولیس ربنا کلیا ۔ لان الکلی امر انتزاعی واعتباری یکون منتزعا من الجزئی ۔ فـالله بالذات موجود ۔ وبالوجود حقیقی انی التفوه وکیف التطابق فی الرب والا نتزاعی ۔ ان هذا لفی الضلال تمـادی ۔

ولا یطلق عـلی الله جل مجده ۔ انه شخص والعبد عکسه ۔ اذلا شئ سوی الله موجود بالذات حتی یقال انه عکس اومرآة لله ۔ لا اله الاالله جل الله ۔ فوجوده هوالشخص ۔ وهوالمرآة والعکس ۔ فـلا شخص ولا عکس ۔

فاذا قلت انك بالذات موجود ۔ لزمك الشرك فی الوجود ۔ لان وجودالجزئی الحقیقی لا یقبل التکـثر ۔ وهو منحصر فی ذات الحق فتفکر ۔ واذا قلت انك لست بموجود ۔ فمن المتکلم بهذا المقصود ۔ وعن ذات من تصدرالنقائص والعیوب ۔ اعن ذات الله الملك الوهوب ۔ تب الی الله غفارالذنوب ۔

واذاقلت ان الوجود صارعدما ۔ یلزم عـلی ذالك انقـلاب الحقیقة حتما ۔

واذاقلت انك لست بموجود ولا معدوم ۔ یلزم منه ارتفاع النقیضین بقواعد العلوم ۔ فللاحکام یا هذ الزوم ۔ الله لا اله الا هوالحی القیوم ۔

ولنختمها بابيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبدالكريم بن هوازن القشيرى عليه الرحمه والرضوان .

حكمنا بالحدوث لكل شئ - وجدناه تغير واستحالا
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا
يخالقها فالمخلوق نقص - وخالقها ابى الا جلالا
قدير عالم حى مريد - سميع مبصر لبس الجمالا
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيستدعى مثالا
وراء او مقابلة وفوقا - وتحتا او يمينا او شمالا
تقدس ان يكون له شبيه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالى
حجة الاسلام عليه الرحمه والرضوان

قل لمن يفهم عنى ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول
ثم سر غامض من دونه - قصرت والله اعناق الفحول
فهو لا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو فوق الفوق لا فوق له - وهو فى كل النواحى لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما - وتعالى قدره عما تقول

وههنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذى الكرم والجلال - وان اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال - فان طباعتها عجالة بالبال - والصلواة والسلام على سيدنا محمد الموصوف بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والسعادة والسيادة والافضال - واصحابه مناهج الرشد وانجم الهداية المبشرين بحسن المنال - ولله الحمد فى المبدأ والمآل .